

RADICALIZACIÓN Y YIHADISMO EN CEUTA

Carlos Rontomé Romero¹

Resumen

En Ceuta, con una población dividida en dos grandes grupos étnicoreligiosos, cristianos y musulmanes, en situación de práctica paridad numérica, las dinámicas y los conflictos sociales tienen un fuerte componente religioso e identitario. Durante décadas, la población musulmana de Ceuta o residente en la ciudad ha mantenido en líneas general una actitud proclive a la convivencia y ha hecho de este valor el eje de las relaciones interétnicas e interreligiosas. La implantación de corrientes islámicas rigoristas ha introducido un elemento de tensión dentro de la propia población musulmana y de la relación de esta con el resto de grupos poblacionales, un hecho que se ha visto agravado por factores externos como las guerras de Afganistán, Irak o Siria. En los últimos años se ha producido un significativo crecimiento en la ciudad de las redes de captación yihadista y del número de musulmanes, hombres y mujeres de Ceuta, que han acudido a esa llamada a los escenarios bélicos antes mencionados, especialmente al de Siria. Este hecho se presenta como un potencial riesgo para la convivencia pacífica de los ciudadanos de Ceuta al quebrarse la confianza mutua y propiciar un crecimiento de la segregación social ya existente.

Palabras clave: islam, fundamentalismo, Ceuta, religiosidad, conflicto

¹ Profesor de Sociología de la Universidad de Granada

Resum

A Ceuta, amb una població dividida en dos grans grups ètnicoreligiosos, cristians i musulmans, en situació de pràctica paritat numèrica, les dinàmiques i els conflictes socials tenen un fort component religiós i identitari. Durant dècades, la població musulmana de Ceuta o resident a la ciutat ha mantingut en general una actitud procliu a la convivència, i ha fet d'aquest valor l'eix de les relacions interètniques i interreligioses. La implantació de corrents islàmics rigoristes ha introduït un element de tensió dins de la mateixa població musulmana i en les relacions d'aquesta amb la resta de grups de població, fet que s'ha vist agreujat per factors externs com ara les guerres d'Afganistan, Iraq o Síria. En aquests últims anys, s'hi ha produït un creixement significatiu de les xarxes de captació jihadista i del nombre de musulmans, homes i dones de Ceuta, que han respòs a la crida per desplaçar-se als escenaris bèl·lics que abans mencionàvem, sobretot al de Síria. Aquest fet es presenta com un risc potencial per a la convivència pacífica dels ciutadans de Ceuta, en trencar-se la confiança mútua i propiciar-s'hi el creixement de la segregació social ja existent.

Paraules clau: islam, fonamentalisme, Ceuta, religiositat, conflicte

Abstract

In Ceuta, with a population divided into two ethnic-religious groups, Christians and Muslims, in a situation of virtual numerical parity, the dynamics of both everyday life and social conflict has a strong religious and identitarian component. For decades, the Muslim population in Ceuta has, by and large, been prone to coexistence, making this value the axis of interethnic and interfaith relations. The setting in of Islamic fundamentalist currents has introduced an element of tension within the Muslim population itself as well as in the relationship of this with other groups of population, a fact that has been aggravated by external factors such as the wars in Afghanistan, Iraq or Syria. In recent years, there has been a significant growth of the jihadist recruitment networks in the city, and the number of Muslims, men and women from Ceuta, who have come to that call to travel to the war zones, especially Syria, has

increased. This is presented as a potential threat to peaceful coexistence of the citizens of Ceuta, as it has broken mutual trust and enhanced the existing social segregation.

Keywords: Islam, fundamentalism, Ceuta, religiosity, conflict

1. Ceuta, diversidad étnica y religiosa

Ceuta es una ciudad española de 84.263 habitantes² situada en el norte de África constituyendo una de las dos fronteras terrestres de España con Marruecos. Su situación geográfica, separada del resto del estado español por el estrecho de Gibraltar y su condición fronteriza con el reino magrebí, y por tanto con un espacio político, social, cultural y económico muy diferenciado, ha condicionado históricamente sus dinámicas sociales y políticas así como su conformación demográfica.

A pesar de los discursos diplomáticos utilizados por las instituciones y los medios de comunicación para referirse o describir la población ceutí, lo cierto es que su diversidad étnico-religiosa actual tiene antecedentes históricos relativamente recientes. La conquista portuguesa de la ciudad en el año 1415 supuso la permuta de la población islámica por otra de religión cristiana y origen peninsular, situación que se mantuvo hasta los inicios del siglo XX, cuando la implantación del Protectorado sobre Marruecos transformó a la ciudad en una de las cabezas de puente de la expansión española en el norte de África. Desde los años veinte del pasado siglo fue habitual la presencia en Ceuta de un importante contingente de residentes musulmanes si bien en su mayoría se encontraban relacionados con la presencia de tropas indígenas en las unidades militares españolas que seguían el modelo colonial al uso. La independencia de Marruecos en la década de los sesenta supuso un cambio en el perfil poblacional de los musulmanes residentes en Ceuta, creciendo el número de residentes musulmanes en la ciudad si bien en su mayoría como extranjeros marroquíes. Cuando se produce el final de la dictadura franquista,

² Cifras del Padrón Municipal a 1 de enero de 2015

el número de musulmanes había aumentado hasta los 12.000 habitantes si bien tan solo 1.000 poseían la nacionalidad española.

La ley de extranjería de 1985 y la posterior tensión con las elites musulmanas de la Ciudad culminaron en un proceso de nacionalizaciones que cambiaría de forma definitiva del perfil poblacional de la ciudad. El proceso de nacionalizaciones de la población musulmana de los años noventa dio paso a su fuerte crecimiento hasta duplicarse en los últimos veinte años y alcanzar el 43% del conjunto de la población ceutí³.

La actual población de Ceuta está pues conformada por dos grandes grupos étnico-religiosos (los “cristianos” de origen peninsular y los “musulmanes” de origen magrebí) junto con pequeñas minorías como la hebrea, la hindú y la china, que en total representan apenas el 1% del total de la población. La ceutí es por tanto, más que una población con una alta diversidad religiosa, una población dividida en dos grandes grupos étnico-religiosos en situación de paridad numérica.

En cuanto a su caracterización socioeconómica, la población musulmana de la ciudad presenta unos indicadores educativos, económicos y sociales muy bajos. Mientras que la exclusión social y la pobreza afectan al 15% de la población no musulmana (cristianos y minorías) en esta situación se encuentra el 65% de la población musulmana (Rontomé y Cantón, 2015: 96). Igual relación presentan otros indicadores como los de empleo o los de educación, donde la tasa de fracaso escolar de los niños musulmanes alcanza el 70% del total (Cantón 2015: 297)

2. La religión en el escenario social de Ceuta

La religión supone uno de los principales referentes identitarios de los ceutíes. La identificación del otro mediante la pertenecía étnico-religiosa es la habitual dentro de la ciudad, referenciándose como “cristianos” y “musulmanes” independientemente del grado de práctica religiosa.

³ Datos de UCIDE a diciembre de 2015

Hasta mediados del siglo XX la identidad religiosa de los ceutíes era similar al del resto de España, es decir católica, pero con un componente especial, ya que al tratarse de una ciudad frontera con un estado de mayoría islámica, el catolicismo de los ceutíes tenía un carácter fundamental en su identidad y se encontraba más fortalecido que en otros puntos de la geografía española como un “cristianismo de frontera”, pero el crecimiento de la población musulmana de la ciudad, ahora sí, en situación de igualdad jurídica con el resto de ciudadanos ceutíes, ha ido debilitando la identidad religiosa católica en el ámbito público.

Por el contrario, la población musulmana ha ido ganando presencia pública a la par que aumentaba su peso demográfico, logrando no solo la normalización de sus espacios públicos religiosos como cementerios o mezquitas, también un reconocimiento de la identidad islámica de la Ciudad a través de acciones como la oficialidad dentro del calendario festivo local de las festividades religiosas islámicas, en concreto la festividad del “aid el kebir” o pascua grande, manteniendo la reivindicación del reconocimiento de una segunda fiesta islámica (la fiesta del fin del Ramadán).

La ciudad de Ceuta (junto con la de Melilla) vive un proceso diferenciado con respecto al resto del Estado en cuanto al peso e importancia de la religión en la sociedad. Mientras que el conjunto de los españoles se encuentran en la denominada tercera secularización, en eso que se ha dado en llamar “tercera oleada” y que considera un alejamiento e ignorancia de la religión institucional “que puede tener efectos culturales profundos sobre las representaciones colectivas de los españoles en la cultura”, en las ciudades norteafricanas, la fuerte presencia numérica y proporcional de población de religión islámica, provoca un reforzamiento de la religión en el ámbito social. La minoría islámica residente en España, ya sea como nacionales o como inmigrantes conviven en el mismo espacio público con una mayoría de españoles en los que el catolicismo es más una auto referencia cultural que religiosa y el credo religioso se encuentra sujeto a procesos de “bricolajes” individuales. En las ciudades norteafricanas de Ceuta y Melilla la población musulmana alcanza proporciones muy elevadas conformando una composición religiosa difícil de encontrar en otros lugares de la geografía española. En el caso de Ceuta, en un escaso territorio de diecinueve kilómetros cuadrados, con la mitad de su población de

confesión islámica en proceso de crecimiento frente a la población católica en retroceso demográfico, las identidades religiosas se refuerzan y potencian tanto como instrumentos diferenciadores, como de gestión de la alteridad. Se produce así una mayor resistencia entre la población islámica frente al proceso secularizador general, si bien esta resistencia se da en diferentes grados, observándose además un crecimiento del integrismo islámico como posible reacción a causas exógenas pero también al refuerzo de la identidad islámica local.

Lo que resulta evidente, es que el peso de la religión en el ámbito público en la ciudad continúa siendo elevado e incluso se acrecienta en los últimos tiempos. Cuando en el pasado reciente se han producido circunstancias que han provocado la inestabilidad de la frágil convivencia, las instancias oficiales han recurrido a la legitimidad de los líderes religiosos para reconducir la situación, en lugar de acudir a otros actores no vinculados con la religión (resulta paradigmático el caso de la chirigota de carnaval del año 2006 que provocó una grave fractura social superada recurriendo a los imames de la ciudad). El peso de la religión es tan fuerte en la ciudad, que incluso en festividades civiles, como el día de la autonomía, se celebra con actos institucionales donde la religión juega un papel fundamental como las jornadas de apertura al público de los templos de las diferentes religiones.

3. El crecimiento del integrismo y la radicalización del islam en Ceuta

Las últimas décadas han supuesto en la mayoría de las sociedades occidentales y no occidentales, un crecimiento del radicalismo y del rigorismo dentro de la práctica religiosa islámica. Al tratarse de un fenómeno global, esta nueva dinámica también ha afectado a la sociedad ceutí. Este proceso de radicalización de una parte de la población islámica de Ceuta se inició a finales de los años ochenta, si bien, al principio de forma muy minoritaria y poco visible social y políticamente. En las últimas décadas, diversos movimientos religiosos de carácter rigorista han ido asentándose y creciendo en la ciudad en detrimento de las asociaciones y comunidades más cercanas a la tradición malekí propia de Marruecos.

En 1988 se constituye la Asociación Religiosa Musulmana Masyid An- Noor, con unos fines exclusivamente religiosos y ligada desde el comienzo a la actividad de la Yama'a at-Tabligh⁴ en Ceuta. La implantación del Tabligh en Ceuta tuvo en un principio una acogida minoritaria y causó un fuerte recelo entre las asociaciones islámicas más tradicionales y cercanas al Habus marroquí. Desde los primeros momentos los miembros del Tabligh desarrollan una gran actividad social, trabajando mucho en las barriadas de mayoría musulmana de Ceuta realizando tareas de reinserción social, organizando actividades culturales y deportivas. También desarrollan una amplia labor con los internos del Centro Penitenciario de Los Rosales con un programa de actividades que tienen como pilares la enseñanza religiosa y el idioma árabe literal. La presencia del Tabligh en Ceuta ha provocado actitudes de rechazo por su excesivo rigorismo y el carácter "ímpetuoso, intenso o arrollador en sus convicciones" (Tarres, 2013: 161) e incluso se les atribuye ser fundamentalistas y fanáticos en su forma de entender y practicar el islam.

Otra de las corrientes rigoristas introducidas en Ceuta en las últimas décadas ha sido la vertiente espiritual, sufí, de Al-Adl wal-Ihsan⁵ constituyéndose en Ceuta como Comunidad Islámica Aljair Wal Ihsan desde el año 1997. Las actividades que desarrolla esta comunidad tienen las dos vertientes habituales: la religiosa y la educativa, estando ambas íntimamente relacionadas. Diariamente se imparten clases de árabe y recientemente se ha introducido la memorización del Corán a niños y niñas; las clases de árabe literal a los adultos y de forma periódica, charlas religioso-educativas, tanto para hombres como para mujeres.

En cuanto al salafismo, aunque minoritario, también está presente en Ceuta habiendo protagonizado algunos acontecimientos violentos, como el incendio de los morabitos de Sidi Embarek y de Sidi Bel Abbás.

El aumento de las corrientes rigoristas del islam queda patente en el auge de expresiones de fuerte contenido simbólico como el aumento del uso del hiyab entre las jóvenes ceutíes. Mientras que en los años ochenta y noventa se produjo entre la mujeres jóvenes musulmanas de la ciudad una adopción

⁴ La «Yama'a at-Tabligh» o Comunidad para la Propagación del Islam es la congregación de piedad transnacional islámica más amplia que existe en la actualidad en el mundo

⁵ Justicia y Espiritualidad

mayoritaria de las vestimentas de corte occidental, quedando las ropas tradicionales para uso de las mujeres de mayor edad o las provenientes de Marruecos; en los últimos años ha crecido el número de jóvenes que portan el hiyab e incluso han aparecido vestimentas totalmente ajenas a la tradición local como el *nikab*. En el caso de los hombres, de forma novedosa aunque minoritaria, se aprecia un mayor uso de vestimenta de tipo afgano y de barbas pobladas. En cuanto al discurso de los imames y predicadores, se han producido en los últimos tiempos un aumento del discurso más rigorista, desde la posición de la mujer en el islam (como el del predicador Benaisa) a la maldición a los policías que habían llevado a cabo las detenciones de radicales en el año 2013 (imán Tarik Hammudi)

El crecimiento del yihadismo es también otro indicador que nos aporta información sobre este proceso de radicalización de parte de la población de la ciudad. Tras los atentados del 11-S y la posterior invasión de Afganistán, crecieron en Ceuta, especialmente en los barrios marginales como El Príncipe, las redes de captación yihadista y se produjeron acciones violentas totalmente novedosas en la Ciudad. Aunque suelen tomarse como puntos de inflexión en el crecimiento del yihadismo los atentados de Nueva York y el de Madrid de 2004, en Ceuta ya se habían producido con anterioridad incidentes graves como los ataques reiterados a la sinagoga desde el año 1999, la celebración de algunos vecinos del barrio de Hadú tras los atentados del 11-S, pintadas amenazantes y a favor de Ben Laden y el incendio de la iglesia de San José por salafistas en el año 2001.

Ya en el año 2002 se tiene conocimiento de que algunos ceutíes han viajado a Afganistan para hacer la yihad y que uno de ellos ha sido hecho prisionero quedando recluido en la cárcel de Guantanamo. En el año 2004 poco después de los atentados del 11-M de Madrid se produce un ataque a una procesión durante la Semana Santa con el resultado de tres heridos. Al año siguiente los salafistas intentan quemar el morabito de Sidi Embarek, acción que repiten con éxito el año 2006 al igual que con el morabito de Sidi Bel Abas, una acción que casi le cuesta la vida a la anciana que lo cuidaba. En ese mismo año 2006, con una tensión social y religiosa alimentada por el asunto de las caricaturas de Mahoma difundidas en algunos medios europeos, un grupo de carnaval utiliza

letras ofensivas contra los musulmanes, iniciándose una espiral de tensión que termina con una gran manifestación y disturbios con heridos y atentados a la propiedad.

A partir del año 2005 se suceden numerosas operaciones policiales encaminadas a desarticular redes relacionadas con el yihadismo. En ese año se detiene en el Centro Penitenciario de Ceuta a un grupo de nacionalidad marroquí que planeaba atacar en el ferry que enlaza la ciudad con Algeciras. Al año siguiente se produce la detención de 11 personas por planear la realización de atentados en la propia ciudad, si bien posteriormente 9 de estos serán absueltos por falta de pruebas. Pero será a partir de un nuevo elemento externo, en concreto la guerra civil en Siria iniciada en el 2011, la que tendrá un correlato directo en el aumento de las actividades de radicalización en Ceuta. Para los servicios de inteligencia españoles y marroquíes, los barrios periféricos de Ceuta y las poblaciones marroquíes cercanas (Castillejos, Tetuán y Tánger) se habían convertido en un vivero de “combatientes”. Crece el número de jóvenes radicalizados y aparecen por primera vez mujeres en esta situación.

Desde entonces hasta el año 2015 se han producido 75 detenciones por yihadismo en España y de los detenidos un 40% eran naturales de Ceuta. En septiembre de este año la Fiscalía General del Estado aseguraba que Ceuta junto con Melilla se había convertido en focos radicales de yihadismo.

El número exacto de hombres y mujeres de Ceuta que habrían acudido a la llamada de la guerra en Siria resulta especialmente difícil de determinar dado que en ocasiones ni la propia familia sabe de su paradero y de que los servicios de información no facilitan este tipo de informaciones, pero en el año 2014 el ministro del interior admitía que al menos cien españoles estaban combatiendo en Siria y de estos una cuarta parte provenían de Ceuta. En la actualidad se estima que el número de ceutíes o marroquíes residentes en Ceuta desplazados a ese conflicto alcanzaría los noventa individuos de los cuales cuarenta habrían podido morir o encontrarse desaparecidos.

4. El proceso de radicalización en Ceuta durante el 2015

Enero: tras los atentados de Charlie Hebbo en Francia, aparecen pintadas amenazantes y en favor del Estado Islámico y unos desconocidos realizan disparos al aire cerca de un acuartelamiento de la Legión. Se produce la detención en un barrio marginal de la ciudad de cuatro individuos que formaban una célula local del Estado Islámico y que pretendía realizar algún acto de gran impacto mediático contra los miembros de los cuerpos de seguridad. Una joven de Ceuta es detenida en Turquía cuando intentaba enrolarse en el Estado Islámico. El Ministro de Exteriores reconoce que Ceuta es lugar de tránsito yihadista y pide ayuda a la Unión Europea.

Marzo: son detenidos dos individuos relacionados con la célula desarticulada en enero y que estaban recibiendo instrucciones desde Siria para llevar a cabo atentados en nuestro territorio. Se suspende el congreso del Banco de Alimentos que se iba a celebrar en la ciudad ante la alarma creada por las noticias en las que se relaciona a Ceuta con la radicalización.

Agosto: se da a conocer que el autor del atentado contra el tren Ámsterdam-Paris había residido temporalmente en Ceuta proveniente de Marruecos

Diciembre: se produce la detención de un hombre que presuntamente realizaba labores de captación entre jóvenes que acudían a un centro social con el objetivo de reclutarlos para el Estado Islámico. Unas declaraciones de Laarbi Mateeis, representante de la UCIDCE, la federación islámica más numerosa de la ciudad y líder en Ceuta del Tabligh, relativas a las relaciones de pareja, son denunciadas por partidos políticos y asociaciones al considerarlas como incitación a la violencia machista. La Asamblea de Ceuta firma un manifiesto contra la islamofobia a pesar de que no se habían producido durante este año incidentes de tipo islamóforo, la propia Asamblea asume que los últimos acontecimientos pueden provocar una mayor desconfianza entre los dos grupos poblacionales y algún tipo de conflicto de mayor importancia.

5. Bibliografía

- Cantón Gálvez José Miguel. (2015): *Atlas del éxito y del fracaso escolar en Ceuta*, Instituto de Estudios Ceutíes, Ceuta
- De la Corte Ibáñez, Luis (2015): *¿Enclaves yihadistas? Un estudio sobre la presencia y el riesgo extremistas en Ceuta y Melilla*, Revista de Estudios de Seguridad Internacional vol. 1 nº 2, pp. 1-34, Granada.
- Díaz Salazar R. y Giner S. (1993): *Religión y sociedad en España*, Centro de Investigaciones Sociológicas, Madrid.
- Pérez Agote A. y Santiago García J.A. (2005): *La situación de la religión en España a principios del siglo XXI*, Centro de Investigaciones Sociológicas, Madrid.
- Pérez Agote A. y Santiago García J.A. (2008): *Religión y política en la sociedad actual*, Editorial Complutense, Madrid.
- Rontomé Romero, Carlos. (2005): *Estudio sobre tolerancia, convivencia y relaciones interculturales en Ceuta*. Fundación Premio Convivencia, Ceuta.
- Rontomé Romero, Carlos. (2012): *Ceuta, convivencia y conflicto en una sociedad multiétnica*. Granada: UNED-Ceuta.
- Rontomé Romero C. y Cantón Gálvez J. (2015): *Crisis económica y desigualdad social en un espacio fronterizo: las condiciones de vida de la población de Ceuta*, Archivo General de Ceuta, Ceuta
- Stallaert, C. (1998): *Etnogénesis y etnicidad*, Proyecto A ediciones, Barcelona.
- Tarres Sol; Briones Rafael; Salgero O. (2013): *Encuentros, diversidad religiosa en Ceuta y en Melilla*, Editorial Icaria, Madrid.